



﴿ التعظيم والمنه في ان ابوي رسول الله في الجنة ﴾



للشيخ العلامة جلال الدين عبد الرحمن بن ابي بكر السيوطي رحمه الله

مؤلف جمع الجوامع وغيرها من الكتب الشهيرة



﴿ الطبعة الاولى ﴾

مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة بمحروسة حيدرآباد الدكن

عمرها الله الى اقصى الزمن

سنة (١٣١٧) الهجرية



M.A. LIBRARY, A.M.U.



AR2801

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى * افتيت بان المختار ان ام النبي صلى الله عليه وآله وسلم موحدة وحكمها حكم من تحنف في الجاهلية وكان على دين ابراهيم الخليل عليه السلام وترك عبادة الاصنام كزيد بن عمرو بن نفيل واضرابه وبان الحديث الوارد في ان الله احيها له ليس بموضوع كما ادعاه جماعة من الحفاظ بل هو من قسم الضعيف الذي يتسامح بروايته في الفضائل خصوصاً في مثل هذا الموطن فتضمن هذا الافتاء امرين محتاجين الى بيان المستند لكل منها * فاقول * قال ابن شاهين في كتابه (النامع والمنسوخ) حدثنا محمد بن الحسين بن زياد مولى الانصار ثنا احمد بن يحيى الحضرمي بمكة ثنا ابو غزوة محمد بن يحيى الزهرى ثنا عبد الوهاب بن موسى الزهرى عن عبد الرحمن بن ابي الزناد عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله

عنها ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم نزل الى الحجون كشيأخرينا فاقام به
 ماشاء ربه عز وجل ثم رجع مسرورا فقلت يا رسول الله نزلت الى الحجون
 كشيأخرينا فاقمت به ماشاء الله ثم رجعت مسرورا قال سألت ربي عز وجل
 فاحيا لي امي فآمنت بي ثم ردها * اوردها ابن الجوزي في الموضوعات
 وقال الحافظ ابو الفضل ابن ناصر هذا الحديث موضوع ومحمد بن زياد
 هو النقاش ليس بثقة واحمد بن يحيى ومحمد بن يحيى مجهولان * قلت *
 اما محمد بن يحيى فليس بمجهول فقد ذكره الذهبي في (الميزان والمنفى)
 معا فقال محمد بن يحيى ابو غزية المدني الزهري قال الدارقطني متروك
 وقال الازدي ضعيف هذه عبارته فقد عرف بالضعف لا بالوضع
 ومن يترجم بهذا الا يكون حديثه في درجة الموضوع بل في
 درجة الضعيف * واما احمد بن يحيى الحضرمي فليس بمجهول ايضا فقد
 ذكره الذهبي في (الميزان) وقال روى عن حرملة التجيبي لينه
 ابو سعيد ابن يونس ومن يترجم بهذا يعتبر حديثه * واما محمد بن زياد
 فان كان هو النقاش كما ذكره واحد العلماء بالقراءات واحد الاثمة بالتفسير
 قال الذهبي في (الميزان) صار شيخ المقرئين في عصره على ضعف فيه اثني عليه
 ابو عمر الداني وحدث بمناكير ومع ذلك فلم يفرده وابه فان الحديث طريقين
 آخرين عن ابي غزية * قال الحافظ محب الدين احمد بن عبد الله المكي الطبري
 في كتابه (السيرة) انا ابو الحسن انا الحافظ ابو الفضل محمد بن ناصر السلمي
 اجازة انا ابو منصور محمد بن احمد بن علي بن عبد الرزاق الحافظ الزاهد انا
 القاضي ابوبكر محمد بن عمر بن الاخير ثنا ابو غزية محمد بن يحيى الزهري

ثنا عبد الوهاب بن موسى الزهري عن عبد الرحمن بن ابي الزناد عن هشام
ابن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
نزل الحجون كشيء حزينا فاقام به ما شاء الله ثم رجع مسرورا قال سألت ربي
فاحيالي امي فأمنت بي ثم ردها * واما الذهبي فلم يعمل الحديث بواحد
من الثلاثة المذكورين بل قال في (الميزان) عبد الوهاب بن موسى عن
عبد الرحمن بن ابي الزناد يحدث ان الله احب الي امي فأمنت بي الحديث لا يدري
من ذا الجحون ان الكذاب فان هذا الحديث كذب يخالف لما صح من انه عليه
السلام استاذن ربه في الزيارة والاستغفار لها فلم يأذن له انتهى * حاصله انه
اعل الحديث بامرين * احدهما جهالة عبد الوهاب بن موسى * والثاني *
مخالفته للحديث الصحيح المذكور * والجواب عن الامر الاول * ان عبد الوهاب
معروف من رواية مالك وقد روى هذا الحديث ايضا عنه * قال
الحافظ ابو بكر الخطيب في كتاب (السابق واللاحق) اخبرنا ابو العلاء
الواسطي ثنا الحسين بن علي بن محمد الحلبي ثنا ابو طالب عمر بن الربيع
الزاهد حدثنا علي بن ايوب الكمي ثنا محمد بن يحيى الزهري ابو غزيرة ثنا
عبد الوهاب بن موسى ثنا مالك بن انس عن ابي الزناد عن هشام بن عروة
عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها قالت حج بنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
حجة الوداع فبري علي عقبة الحجون وهو بالك حزين مفتهم فبكيت لبكاء رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم ثم انه طفر فنزل فقال يا حميراء استمسكي فاستندت الي
جنب البعير فمكت عنى طويلا ثم انه عاد الي وهو فرح متبسم فقلت له بابي انت
وامي يا رسول الله نزلت وانت بالك حزين مفتهم فبكيت لبكاءك ثم انك عدت الي



وانت فرح متبسم فبم ذابار سول الله قال ذهبت بقبرامي فسألت الله
ان يحياها فاحياها فأمنت بي وردها الله * اخرجه من هذا الطريق
الدارقطني في (غرائب مالك) وقال باطل واخرجه ابن عساكر في
(غرائب مالك) ايضا وقال منكر واورده ابن الجوزي في (الموضوعات)
ايضا ولم يتكلم على رجاله وقد قال الذهبي في (الميزان) علي بن ايوب
ابو القاسم الكوفي روى عن ابن يمي الزهري لا يكاد يعرف * قلت * قد بان بهذا
الطريق ان عبد الوهاب بن موسى هذا يقال له ابو العباس الزهري ذكره
الخطيب في الرواة عن مالك فاورد له اثرا عن مالك فاخرج من طريق سميد
ابن الحكم بن ابي مریم المصري ثنا عبد الوهاب بن موسى الزهري ثنا مالك ثنا
عبد الله بن دينار عن سعد مولى عمر بن الخطاب ان كعب الاحبار قال لعمر بن
الخطاب رضي الله عنه انا نحمدك في كتاب الله تعالى على باب من ابواب
جهنم تمنع الناس ان يقعوا فيها فاذا امت لم يزلوا يقتحمون فيها الى يوم القيامة * هذا
الاثر معروف عن مالك اخرجه ابن سعد في (الطبقات) عن معن بن عيسى عن
مالك بسنده ومثله سواء فزال جهالة عين عبد الوهاب برواية ثان عنه بروايته
المعروفة وكان الحديث عنه من طريقين عن مالك عن ابي الزناد عن هشام *
وعن عبد الرحمن بن ابي الزناد عن هشام * فرواه مرة هكذا ومرة هكذا وفي
هذا الطريق زيادة فائدة هي ان ذلك وقع في حجة الوداع وبه يحصل
الجواب عن الامر الثاني وهو المخالفة لحديث الاستبذان في الاستفغار عند
الزيارة فان قصة الزيارة كانت عام الفتح كما في حديث بريدة وذلك
قبل هذه القصة بعامين ولهذا اورد ابن شاهين في (النسخ والمنسوخ)

فاورد حديث الزيارة والنهي عن الاستغفار وجعله منسوخا واورد بعده
حديث عائشة في الاحياء وجعله ناسخا وذلك حسن جلي و تابعه القرطبي
على ذلك فقال في (الندكرة) بعد ان اورد حديث عائشة في احياء امه وحديث
احياء ابويه ولا تعارض لان احيائها متأخر عن الاستغفار لها بدليل حديث
عائشة في حجة الوداع وكذلك جعله ابن شاهين ناسخا لما ذكر من الاخبار
* وقال * ابن شاهين ايضا حد ثنا يحيى بن صاعد ثنا ابراهيم بن سعد
وزهير بن محمد وله اللفظ قال ثنا عبد الرحمن بن المبارك ثنا مصعب بن حرب
عن علي بن الحكم عن عثمان بن عمير عن ابي واثل عن ابن مسعود رضي الله عنه قال
جاء ابنا مليكة فقالا لايارسول الله ان امنا كانت تكرم الضيف وقد أدت
في الجاهلية فابن امنا فقال امكافي النار فقاما وقد شق ذلك عليهما فدعاها
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ان امي مع امكاف فقال منافق من
الناس او ما يعني هذا عن امه الا ما يعني ابنا مليكة عن امها فقال شاب من
الانصار لو ان ابوبك فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما سالتها
ربي فيه طيني منها واني لقاتم المقام المحمود * واخرجه الحاكم في (المستدرک)
وقال صحيح وفي هذا الحديث فوائد * منها * ان قوله ان امي مع امكاف
كان قبل ان يسأل ربه فيها فلا ينافيه حديث احباؤها واماها حين سأل
ربه في ذلك * ومنها * انه صلى الله عليه وآله وسلم جوزانه اذا سأل ربه
فيها يعطيه فدل ذلك على امكانه * ومنها * ان اصحابه جوزوا ذلك عليه
واعتقدوا ان من خصائصه ما يقتضي ذلك * وقال * ابن سعد في (الطبقات)
اخبرنا عفان بن مسلم ثنا حماد بن مسلمة عن ثابت عن اسحق بن عبد الله بن

الحارث قال قال العباس يا رسول الله ما ترجو لابي طالب قال كل الخير
 ارجو من ربي فاذا كان هذا رجاؤه لابي طالب مع انه ادرك البعثة
 وعرض عليه الاسلام فابي فلابويه اولى * وقال السهيلي في كتابه
 (الروض الانف) روى حديث غريب لعنه يصح وجده بخط جدي ابي عمر
 احمد بن ابي الحسن القاضي بسند فيه مجهولون ذكر انه نقله من كتاب التسخ
 من كتاب معوذ بن داود بن معوذ الزاهد يرفعه الى ابي الزناد عن هشام عن عروة
 عن عائشة رضي الله عنها اخبرت ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سأل
 ربه ان يحيي ابويه فاحياهما له فأمنابه ثم اماتهما * والله قادر على كل شيء وليس
 تعجز رحمة وقدرته عن شيء ونبيه صلى الله عليه وآله وسلم اهل ان يختص
 بما شاء من فضله وينعم عليه بما شاء من كرامته انتهى * وقال القرطبي ذكر
 الحافظ ابو الخطاب عمر بن دحية ان الحديث في ايمان امه وابيه موضوع
 يرده القرآن العظيم والاجماع قال الله تعالى ولا الذين يموتون وهم كفار * وقال
 فميت وهو كافر * فمن مات كافرا لم ينفعه الايمان بعد الرحمة بل لو من عند المعايضة
 لم ينفع فكيف بعد الاعادة وفي النفس ايرانه عليه الصلوة والسلام قال ليت شعري
 ما فعل ابوي فنزل ولا تسأل عن اصحاب الجحيم * قال القرطبي وفي ما ذكره
 ابن دحية نظرو ذلك ان فضل النبي صلى الله عليه وآله وسلم وخصائصه
 لم تنزل تتوالى وتتابع الى ما مات صلى الله عليه وآله وسلم فيكون هذا ما
 فضله الله تعالى به واكرمه وليس احياؤها وايمانها به متمما عقلا ولا شرعا فقد ورد
 في الكتاب العزيز احياء قتيل بني اسرائيل واخباره بقاتله وكان عيسى
 عليه السلام يحيي الموتى وكذلك نبينا صلى الله عليه وآله وسلم احيا الله

على يديه جماعة من الموتى واذا ثبت هذا فاما يمنع من ايمانها بعد احيائها
 زيادة في كرامته وفضله مع ما ورد من الخبر في ذلك ويكون ذلك
 مخصوصا بمن مات كافرا او قوله فمن مات كافرا الى آخر كلامه مردود
 بما روي في الخبر ان الله تعالى رد الشمس على نبيه بعد مفيتها حتى صلى على
 رضى الله عنه * ذكره الطحاوي وقال انه حديث ثابت فلو لم يكن رجوع
 الشمس نافعا وانه لا يتجدد الوقت لما رد ها عليه فكذلك يكون لا بوى النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم وقد قبل الله تعالى ايمان قوم يونس عليه السلام
 وتوبتهم مع تلبسهم بالعباد كما هو احد الاقوال وهو ظاهر القرآن * واما
 الجواب عن الآية فيكون ذلك قبل ايمانها في العذاب انتهى كلام القرطبي
 * قلت * استدلاله على تجدد الوقت بقصة رجوع الشمس في غاية الحسن
 ولهذا حكم بكون الصلوة اداء والالم يكن برجوعها فائدة اذ كانت بهج
 قضاء العصر بعد الغروب * وقد ظفرت باسند لال اوضح منه وهو
 ما ورد ان اصحاب الكهف يبعثون في آخر الزمان ويمجدون ويكونون من هذه
 الامة تشريفا لهم بذلك وورد عن ابن عباس مرفوعا اصحاب الكهف اعوان
 المهدي * اخرجه * ابن مردويه في تفسيره فقدا عتد بما يفعله اصحاب
 الكهف بعد احيائهم عن الموت ولا بدع في ان يكون الله تعالى كتب لا بوى
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم عمر اثم قبضها قبل استيفائه ثم اعادها لاستيفائه
 اللحظة الباقية واما فيها فيعتد به ويكون تاخير تلك البعثة بالمدة الفاصلة
 بينهما لا مستدراك الايمان من جملة ما اكرم الله تعالى به نبيه صلى الله عليه وآله وسلم كما
 ان تاخير اصحاب الكهف هذه المدة من جملة ما اكرموه ليعوزوا واشرف

الدخول في هذه الامة ثم ان تعليل ابن دحية للحدوث بمخالفة ظاهر القرآن
ليس على طريقة اهل الحديث فقد ذكر الحافظ ابو الفضل ابن طاهر المقدسي
في كتابه (الايضاح) تعليل ابن حزم لحديث الاسراء الذي اخرجه
البخاري وحكمه عليه بانه موضوع لمخالفة ما ثبت في احاديث الاسراء
الصحيحة ثم تعقبه بان قال ان ابن حزم وان كان اماما في علوم شتى الا انه لم يسلك
طريق الحفاظ في تعليل الحديث وذلك ان الحفاظ انما يفعلون الحديث من
طريق الاسناد الذي هو المراقبة اليه وهذا الرجل علمه من حيث اللفظ انتهى *

واما حديث ليت شعري ما فعل ابواي فمفضل ضعيف لا تقوم به حجة وقال
الحافظ فتح الدين ابن سيد الناس في سيرته بعد ان ذكر رواية ابن اسحق في
ان اباطالب اسلم عند الموت مانصه وقد روي ان عبد الله بن عبد المطلب
وآمنة بنت وهب ابوي النبي صلى الله عليه وآله وسلم اسلما ايضا وان الله احياهما له
فآمنابه وروي ذلك ايضا في حق جده عبد المطلب قال وهو مخالف
لما اخرجه احمد عن ابي رزين العقيلي قال قلت يا رسول الله اين امي قال
امك في النار قلت فابن من مضى من اهلك قال اما ترضي ان تكون امك
مع امي قال وذكروا بعض اهل العلم في الجمع بين هذه الروايات ما حاصله ان
النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يزل راقبا في المقامات السنية صاعدا في
الدرجات العلية الى ان قبض الله روحه الطاهرة اليه وازلفه بما خصه به لديه
من الكرامة حين القدوم عليه فمن الجائز ان تكون هذه درجة حصلت
له صلى الله عليه وآله وسلم بعد ان لم تكن وان يكون الاحياء والايمان
متأخر عن تلك الاحاديث فلا تعارض انتهى * قلت * هذا كله كلامي

على الحديث من غير ان اقف على كلام احمد تكلم عليه ثم راجعت (لسان الميزان)
 ثابف امام الحفاظ ابي الفضل ابن حجر فوجدته ساق كلام (الميزان)
 في ترجمة عبد الوهاب بلفظه ثم قال مانصه قلت تكلم الذهبي في هذا الموضع
 بالظن فسكت عن التهمة بهذا الحديث وقد قال الدارقطني في (غرائب مالك)
 مانصه ويروى عن مالك عن ابي الزناد عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة
 رضى الله عنهما حديثان منكران باطلان فذكر هذا الحديث
 من طريق علي بن احمد الكعبي عن ابي غزيرة ثم قال وهذا كذب على مالك
 والحمل فيه على ابي غزيرة والمتهم به هو او من حدث عنه و عبد الوهاب بن
 موسى ليس به باس ثم قال الحافظ ابن حجر واخرج ابن الجوزي
 في (الموضوعات) عن عمر بن الربيع الزاهد ثنا علي بن ايوب الكعبي حدثني محمد
 ابن يحيى ابو غزيرة الزهرى عن عبد الوهاب بن موسى فذكر الحديث مطولا
 ثم ساق من طريق آخر فيه محمد بن الحسن النقاش المفسر قال ثنا احمد بن يحيى
 ثنا محمد بن يحيى عن عبد الوهاب ثم قال ابن الجوزي النقاش ليس بثقة و احمد
 ابن يحيى ومحمد بن يحيى مجهولان قال الحافظ ابن حجر فاما قوله علي بن ايوب
 الكعبي فوافقه ابن عساكر عليه لما اخرج هذا الحديث بطول كما ساقني في
 ترجمة عمر بن الربيع وسمى الدارقطني اياه احمد واما محمد بن يحيى فليس
 بمجهول بل هو معروف له ترجمة جيدة في (تاريخ مصر) لابي سعيد ابن
 يونس ورماه الدارقطني بالوضع وهو ابو غزيرة محمد بن يحيى الزهرى
 وسياتي ذكره في موضعه واما احمد بن يحيى فلم يظهر من (مسند النقاش)
 ما يميزه وفي طبقة جماعة كل منهم احمد بن يحيى اقربهم الى هذا السند

احمد بن يحيى بن زكريا فانه مصري وعلي الكمي مصري كما قاله الدارقطني
 وقد ذكر الخطيب عبد الوهاب بن موسى صاحب الترجمة في الرواة عن
 مالك وكناه ابا العباس واورد له من طريق سعيد بن ابي مريم عنه عن مالك
 عن عبد الله بن دينار اثر امو قوفاعلى عمر رضى الله عنه في قصة له مع كعب
 الاحبار وقال انه تفرد به ولم يذكر فيه جرحا واورد الدارقطني في
 (الفرائب) من هذه الترجمة وقال هذا صحيح عن مالك ونقل ابن الجوزي
 عن شيخه محمد بن ناصران هذا الحديث موضوع لان قبراه بالابواء كما
 ثبت في الصحيح وابو غزية هذا زعم انه بالحجون وسبق ابن الجوزي الى
 الحكم بوضعه ومعارضته لحديث بريدة الجوزقاني في (كتاب الاباطيل)
 وسياقي ترجمة عمر بن الربيع مع زيادة في الكلام على حديث ابي غزية
 عن عبد الوهاب بن موسى هذا كله كلام (لسان الميزان) في ترجمة
 عبد الوهاب وقوله في احمد بن يحيى انه لم يظهر من (مسند النقاش) ما يتميز به
 يقال عليه قد ظهر من السند الذي ساقه ابن شاهين في (النسخ والنسخ)
 عنه ما يتميز به من حيث نسبه الحضرمي * وقال في (لسان الميزان)
 في ترجمة ابي غزية هو ابو غزية الصغير زهري كان بمصر روى عنه جماعة منهم
 وقد ذكر ابو سعيد ابن يونس نسبه فقال محمد بن يحيى بن محمد بن
 عبد العزيز بن عمر بن عبد الرحمن بن عوف ابو عبد الله ولقبه ابو غزية
 مدني قدم بمصر له كنيستان وذكر فيمن روى عنه اسحق بن ابراهيم الكباس
 وزكريا بن يحيى البغوي وسهل بن سوار ومحمد بن فيروز ومحمد بن
 عبد الله بن حكيم * قال ومات يوم عاشوراء سنة ثمان وخمسين ومائتين

وقال الدارقطني في (غرائب مالك) ثنا أبو بكر النقاش المصري ثنا محمد
ابن عبد الله بن حكيم بمصر ثنا أبو غزية محمد بن يحيى الزهري ثنا عبد الوهاب
ابن موسى ثني مالك عن ابن شهاب ثني سعيد بن المسيب ثني عبد الله بن عمر
لما ولي علي فذكر قصة فيها قال علي ان ابا بكر سبقني الى اربع الحديث قال
الدارقطني لا يثبت عن الزهري ولا عن مالك واو غزية هذا هو الصغير
منكر الحديث ثم اورد من طريق علي بن احمد فقال وكان ثقة ثنا
ابو غزية محمد بن يحيى ثني ابو العباس عبد الوهاب بن موسى بهذا
السند الى ابن عمر * رفعه * اليمن مندة او مائة * وقال لا يصح هذا عن مالك
ولا عن الزهري والحمل فيه على ابي غزية انتهى واما ابو غزية فهو محمد بن
موسى الانصاري المدني القاضي يروي عن مالك وفتح بن سليمان
وعنه ابراهيم بن المنذر والزيدي بن بكار وعمر بن محمد بن فليح وطائفة ضعفه
البخاري وابن حبان وابو حاتم والمقبلي وابن عدي وثقه الحاكم * مات
سنة سبع ومائتين وقال في ترجمة علي بن احمد الكشي مصري منهم روى
عن ابي غزية عن عبد الوهاب عن مالك عن ابي الزناد عن هشام بن عروة
عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها حديثين * احدهما * ان النبي صلى الله عليه وآله
وسلم لما حج مر بقبر امه آمنة فسأل الله عز وجل فاحياها فآمنت فردها
الى حفرتها * والثاني * بهذا الاسناد ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان ينقل
الحجارة للبيت عريانا فجاءه جبريل وميكائيل فواراه وطفقا يحملان الحجارة
عنه شفقة من الله * قال الدارقطني والاسناد والمتنان باطلان ولا يصح
لابي الزناد عن هشام عن ابيه عن عائشة شيء وهذا كذب على مالك والحمل فيه

على أبي غزيرة والمتمهم بوضعه هو أو من حدث عنه و عبد الوهاب بن موسى ليس به
 بأس وقال في ترجمة علي بن أيوب الكعبي بعد أن ساق قول (الميزان) لا يكاد
 يعرف * قلت * قد عرفه الدارقطني وسماه علي بن أحمد وقال في ترجمة عمر بن
 الربيع بن سليمان أبي طالب الحشاش بعد أن ساق قول الذهبي * ذكره القرات
 في تاريخه وأنه كذاب مانصه وضعفه الدارقطني في غرائب مالك وقال
 مسلمة بن قاسم تكلم فيه قوم ووثقه آخرون وكان كثير الحديث توفي سنة
 أربعين وثلاث مائة بمصر وأورد له ابن عساکر في غرائب مالك من طريق
 الحسين بن علي بن محمد بن إسحاق الحلبي ثنا أبو طالب عمر بن الربيع الحشاش
 ثنا علي بن أيوب الكعبي من ولد كعب بن مالك ثني محمد بن يحيى الزهري
 أبو غزيرة ثني عبد الوهاب بن موسى ثني مالك عن أبي الزناد عن هشام بن عروة
 عن عائشة قالت حج بنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حجة الوداع
 فذكر الحديث كما تقدم من طريق الخطيب سواء * قال ابن عساکر هذا
 حديث منكر من حديث عبد الوهاب بن موسى الزهري المدني عن مالك والكعبي
 مجهول والحلي صاحب غرائب ولا يعرف لابي الزناد رواية عن هشام وهشام
 لم يدرك عائشة فلم له سقط من الكتابة عن أبيه انتهى * قال الحافظ
 ابن حجر ولم يروى عن الربيع ولا علي بن محمد بن يحيى وهما أولى أن يلصق بهما
 هذا الحديث من الكعبي وغيره وقد تقدم ذلك في ترجمة عبد الوهاب بن
 موسى وفيه إثبات قوله عن أبيه التي ظن أنها سقطت فهو كما ظن انتهى * هذا
 مجموع كلام الحافظ في (لسان الميزان) فيما يتعلق بهذا الحديث ورجالهم وقد
 انحصرت له منه ومما قدمته أن الحديث غير موضوع قطعاً وبيان ذلك أنه ليس

في روايته من اجمع على جرحه فان مدار الحديث على ابي غزية عن
عبد الوهاب وعبد الوهاب وثقه الدارقطني في موضعين فقال في موضع
ثقة وفي موضع لبس به بأس واقره الحافظ ابن حجر ولم ينقل عن احده فيه
جرح ومن فوقهم من مالك فصاعد الاسبال عنهم لجلالتهم والساقط
بين هشام وعائشة عمروة وقد ثبت في طريق آخر وابو غزية قال فيه
الدارقطني منكر الحديث وقال ابن الجوزي مجهول وترجمه ابن يونس
ترجمة جيدة اخرجه عن حد الجمالة والكعبي اكثر ما قيل فيه مجهول وقد
عرف وعمر بن الربيع نقل سلمة توثيقه عن آخرين وانه كان كثير الحديث
فهذا الطريق بهذا الاعتبار ضعيف لاموضوع على الصنعة فكيف
وله متابع اجود منه وهو طريق احمد بن يحيى الحضرمي عن ابي غزية فان
هذا الطريق اجود من حيث ان طريق الكعبي فيهار جال على الولاء تكلم
فيهم الحلبي وعمر بن الربيع والكعبي والحضرمي لم يتكلم فيه لا بالجمالة
حيث اقتصر فيه على احمد بن يحيى وقد عرف لما نسب باللين وهي من الفاظ
التعديل الذي يحكم بحديث صاحبه بالحسن اذ اتوبع ولولا تفرد به
لحكمت له بالحسن فالحديث اذا من افراد ابي غزية ومداره عليه وحكم
ابن عساكر على هذا الحديث بانه منكر حجة لما قلته من انه ضعيف
لاموضوع لان المنكر من الضعيف وبينه وبين الموضوع فرق كما هو معروف
في فن الحديث واقرى ما اعتمد عليه في هذا الحديث قول ابن عساكر فان
اكثر ما قيل في رواية ابي غزية انه منكر الحديث فيكون الحديث الذي تفرد به
منكرا وضابط المنكر انه الذي يفرد به الراوي الضعيف مخالفا لرواية الثقات

وهذا الحديث كذلك ان سلم مما لفته لحديث الزيارة ونحوه فان اتفقت المخالفة كان ضعيفا فقط وهي مرتبة فوق المنكر اصلح حالا منه ودون المنكر مرتبة ادون حالا منه وهي مرتبة المتروك والمتروك ايضا من قسم الضعيف الذي ليس بموضوع *

❖ فصل ❖

حديث الزيارة الذي حكم الذهبي بصحته لم يخرج له احد من الائمة الستة بل اخرجه الحاكم من حديث ابن مسعود واحد من حديث برادة والطبراني من حديث ابن عباس و اشار الحافظ ابن حجر في شرح البخاري الى ان من حكم بصحته فليس لكونه صحيحه لذاته بل لوروده من هذا الطريق وقد تأملت طرق الحديث فوجدتها كلها معلولة والله الحمد فاما حديث ابن مسعود فاخرجه الحاكم من طريق ايوب بن هاني عن مسروق عن ابن مسعود رضي الله عنه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ينظر في المقابر وخرجنا معه فامرنا فجلسنا ثم تخطى القبور حتى انتهى الى قبر منها فاجاء طويلا ثم ارتفع نحيبه باكيافبكينا لبكائه ثم اقبل الينا فتلقاه عمر رضي الله عنه فقال يا رسول الله ما الذي ابكك فقد ابكنا وافزعنا فجاء فجلس الينا فقال افزعكم بكائي قلنا نعم قال ان القبر الذي رايتوني اناجي فيه قبر آمنة بنت وهب واني استأذنت ربي في زيارتها فاذن لي فاستأذنته في الاستغفار لها فلم يأذن لي فيه ونزل علي ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين الايتين فاخذني ما باخذ الولد للوالدة من الرقة فذلك الذي ابكاني قال الحاكم هذا حديث صحيح وتعقبه الذهبي في (مختصر المستدرک) فقال ايوب بن هاني ضعه ابن معين انتهى *

فهذه علة تقدر في صحته والعجب من الذهبي كيف يصحح هذا الحديث في (الميزان) اعتماداً على تصحيح الحاكم ثم يخالفه في (مختصر المستدرک) وفي الحديث علة ثانية وهي مخالفته لما في (صحيح البخاري) وغيره ان هذه الآية نزلت في موت ابي طالب واستغفار النبي صلى الله عليه وآله وسلم له لم يكن وفيها رد احاديث اخري في (الترمذي) وغيره فيها نزول الآية على سبب غير قصة آمنة فان كان الذهبي رد حديث الاحياء لمخالفة هذا الحديث فهذا الحديث يرد المخالف المقطوع بصحته في (صحيح البخاري) وغيره * واما حديث ابن عباس رضي الله عنهما فاخرجه الطبراني ونظفه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما قبل من غزوة تبوك واعيم هبط من ثنية عسفان فنزل على قبر امه وذكر نحوه حديث ابن مسعود في نزول الآية وله علتان مخالفة الحديث الصحيح كما سبق واسناده ضعيف * واما حديث بريدة فاخرجه ابن سعد وابن شاهين بلفظ لما فتح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مكة اتي قبر افجلس اليه وذكر نحوه وفي لفظ آخر وابن شاهين من طريق آخر لما قدم مكة اتي رسم قبر وعن جرير من طريق آخر لما قدم مكة وقف على قبر امه حتى سخن عليه الشمس رجاء ان يؤذن فيستغفر لها فنزلت * وفي هذا الحديث من علة المخالفة ما تقدم وله علة اخرى قال ابن سعد في (الطبقات) بعد تخريجه هذا غلط وليس قبرها بمكة وقبرها بالابواء انتهى * فبان * بهذا ان طرق الحديث كلها معلولة واما قصة نزول الآية الناهية عن الاستغفار فانه يمكن الجمع بينها وبين الاحاديث الصحيحة في تقدم نزولها في قصة ابي طالب وغيره واصح طرق هذا الحديث

ما أخرجه الحاكم وصححه على شرط الشيخين عن بريدة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم زار قبر امه في الف مقنع فاروي اكثر باكما من ذلك اليوم وهذا القدر لا مله له وليس فيه مخالفة لشي من الاحاديث ولا ينهي عن الاستغفار وقد يكون البكاء لمجرد الرقة التي تحصل عند زيارة الموتي من غير سبب تعذيب ونحوه وهذا ما فتح الله لي بقصده في هذا العمل والله الحمد

فصل

حاصل ما تقر في حديث الاحياء ان الذين حكموا بوضعه من الائمة الدارقطني والبيوزقاني وابن ناصر وابن الجوزي وابن دحية والذين حكموا بضعفه فقط وانه غير موضوع ابن شاهين والخطيب وابن عساكر والذهبي والقرطبي والمحب الطبري وابن سيد الناس ووجه اخذه من كلام ابن شاهين انه اورد على انه ناسخ لحديث الزيارة فلو كان عنده موضوع لم يصحح ان يصحح به على النسخ وقد نظرنا بحسب الاسرار لموجدنا المثل التي شال بها الفرقة الاولى كلها غير مؤثرة فلذلك رجحنا قول الفرقة الثانية والله الحمد وقد وافق على ما قلته من ان الحديث ضعيف لا موضوع الحافظ شمس الدين بن ناصر الدين محدث دمشق من المتأخرين فانه اورد الحديث من طريق الخطيب في كتابه المسمى (مورد الصادق في مولد الهادي) وانشد عقبه

حبا الله النبي مزيد فضل * علي فضل وكان به رؤفا
فاحياءه وكذا اياه * لا يمان به فضلا لطيفا
فسلم فالقد يهبط اقد بر * وان كان الحديث به ضعيفا

❖ فصل ❖

هذا كله فيما يتعلق باحيائها وقد ظفرت باثريدل على انها ماتت وهي موحدة
اخرج ابو نعيم في (دلائل النبوة) من طريق الزهري عن ام سلمة بنت
ابي رهم عن امها قالت شهدت آمنة ام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
في علمها التي ماتت فيها ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم غلام يقع له خمس
سنين عند راسها فنظرت الى وجهه ثم قالت *

بارك الله فيك من غلام * يا ابن الذي من حومة الحمام
نجا بعون الملك المتعام * فودي غداة الضرب بالسهام
بمائة من ابل سوام * ان صح ما بصرت في المنام
فانت مبعوث الى الانام * من عند ذي الجلال والاكرام
تبعث في الحل وفي الحرام * تبعث بالتحقيق والاسلام
دين ابيك البر ابراهيم * فانهما لك عن الاصنام
* ان لا تواليا مع الاقوام *

ثم قالت كل حي مهت وكل جديد بال * وكل كثير يفنى وانا مينة وذكرى
باق * وقد تركت خيرا * وولدت طهرا * ثم ماتت فكنا نسمع نوح الجن عليها
خفطنا من ذلك *

❖ اشعار ❖

نبي الفتاة البرة الامينة * ذات الجلال العفة الرزينة
زوجة عبد الله والقرينه * ام نبي الله ذي السكينة
وصاحب المنبر في المدينة * صارت لدى حفرتها رهينة

هذا القول من ام النبي صلى الله عليه وآله وسلم صريح في انها موحدة اذ ذكرت
دين ابراهيم وبعث ابنها صلى الله عليه وآله وسلم بالا سلام ❦ من عند ذي الجلال
والاكرام ❦ ونهيه عن عبادة الاصنام وموالاة التمايم الاقوام ❦ وهل التوحيد
شي غير هذا التوحيد الاعتراف بالله والهيته وانه لا شريك له والبراءة من
عبادة الاصنام ❦ ونحوها وهذا القدر كاف في التنزيه من الكفر بثبوت صفة
التوحيد في الجاهلية قبل البعث وانما يشترط قدر زائد على هذا بعد البعث
❦ وقد قال العلماء في حديث الذي امر بنيه عند موته ان يحرقوه ويحرقوه
ويذروه في الريج وقوله لئن قدر الله علي ليعذبني ان هذه الكلمة لا ينافي
الحكم بايمانه لانه لم يشك في القدرة ولكن جهل فظن انه اذا فعل ذلك لا يعاد
ولا يظن بكل من كان في الجاهلية انه كان كافرا فقد كان جماعة تخفوا وتركوا
ما كانوا عليه اهل الشرك وتمسكوا بدن ابراهيم عليه السلام وهو التوحيد
كزيد بن عمرو بن نفيل وقس بن ساعدة وورقة بن نوفل فكلهم محكوم
بايمانهم في الحديث ومشهود لهم بالجنة فلا بدع ان تكون ام النبي صلى الله
عليه وآله وسلم منهم كيف واكثر من تخف انما كان سبب تخفها ما سمعه
من اهل الكتب والكهان قرب زمنه صلى الله عليه وآله وسلم من انه قرب
بعث نبي من الحرم صفته كذا وام النبي صلى الله عليه وآله وسلم سمعت من
ذلك اكثر مما سمعه غيرها وشاهدت في حملها ولادته من الايات الباهرة
مما تحمل على التخف ضرورة ورأت النور الذي خرج منها واضاءت منها
قصور الشام حتى رأتها كما ترى (١) وقالت للحليمة حين جاءت به
وشقت صدره وهي مذعورة اخشيت عليه الشيطان كلا والله ما للشيطان عليه

سبل وانه لكائن لابني هذا شان في كلمات اخر من هذا النمط وقدمت به
المدينة عام وفاتها وسمعت كلام اليهود فيه وشهادتهم له بالنبوة ورجعت
الى مكة فماتت في الطريق فهذا كله مما يؤيد انها تخنفت في حياتها *

فصل

فان قلت * كيف تدرك انها كانت موحدة في حياتها او متخنة وهذا الحديث في انه
استاذن في الاستغفار لما فلم يؤذن له وقوله في الحديث الا خرامى مع امكا *
يؤذنان بخلاف ذلك وهاتان اجبت عنها فيما يتعلق بحديث الاحياء بانها
متقد مان في التاريخ وذلك متأخر فكان ناسخا فاذ اتقول في هذا فان
الموت على التوحيد ينفي التعذيب البته قلت * احسن ما يقرر به الجواب ان
يقال ان قوله امي مع امكا صدر قبل ان يوحى اليه انها من اهل الجنة كما
قال صلى الله عليه وآله وسلم في تبع لا ادري تبعامونا كان ام لا اخرجه المام
وابن شاهين من حديث ابى هريرة رضى الله عنه وقال صلى الله عليه وآله وسلم
بعد ان اوحى اليه في شأنه لا تسبوا تبعافانه كان قد اسلم اخرجه ابن شاهين
في (الناسخ والمنسوخ) ايضا من حديث سهل بن سعد وابن عباس رضى الله
عنهم فكانه صلى الله عليه وآله وسلم اولام يوحى اليه في شأنها ولم يبلغه القول
الذي قالته عند موتها ولم يذكره فانه كان ابن خمس سنين فاطلق القول
بانها مع امها جريا على قاعدة اهل الجاهلية ثم اوحى اليه امرها بعد ذلك
ويؤيد ذلك ان في آخر الحديث ما سألتماربي * فهذا يدل على انه
لم يكن بعد يسنه وبين ربه صراخمة في امرها ثم وقع بعد ذلك واما
حديث عدم الاذن في الاستغفار فلا يلزم منه الكفر بدليل انه صلى الله

عليه وآله وسلم كان ممنوعا في اول الاسلام من الصلوة على من عليه دين لم يترك
له وفاء ومن الاستغفار له وهو من المسلمين وعلى ذلك بان استغفاره مجاب على
الفور فمن استغفر له وصلى عقب دعائه وصل منزله الكريم في الجنة
والمديون محبوس عن مقامه حتى يقضى دينه كما في الحديث نفس المومن
معلقة بدينه حتى يقضى فتكون ام النبي صلى الله عليه وآله وسلم مع كونها
مختصة كانت محبوسة في البرزخ عن الجنة لامور اخر غير الكفر اقتضت ان
لا يؤذن له من الاستغفار لها الى ان اذن الله فيه بعد ذلك ويحمل
ان يجاب عن السدشين بانها كانت موحدة غير انها لم يبانها شأن البعث
والشور وذلك اصل كبير فاحياها الله تعالى له حتى آمنت بالبعث وبجميع
سائر شريسته ولذلك تأخر اجابوها الى حج الوداع حتى تمت الشريعة
ونزل اليوم اكملت لكم دينكم فناخيت حتى آمنت بجميع ما انزل عليه
وهذا معني نفس بلقي

فصل

قد تأملت بالاستقراء فوجدت جميع امهات الانبياء عليهم الصلوة والسلام
مومنات فلا بد ان تكون ام النبي صلى الله عليه وآله وسلم كذلك ويبيان ذلك
يكون بالفصل وبالاجمال اما الفصل فنام عيسى عليه السلام مريم صديقة
بنص القران وذهب طائفة الى انها نبية لذكرها في سورة الانبياء مقترنة
بهم وام اسحاق سارة مذكورة في القران وقيل ايضا بنبوتها الخطاب المشككة
بها وام موسي وهارون عليهما السلام مذكورة ايضا في القران وقيل ايضا
بنبوتها قوله تعالى واوحينا الى ام موسي واما شيث حواء ام البشر عليهما

السلام وقيل بنبتها ووردت الاحاديث والاثار بايمانها جرام اسمعيل
وام يعقوب وامهات اولاده وام داود وسليمان وزكريا ويحيى وشمويل
وشمعون وذى الكفل صلوة الله وسلامه عليهم اجمعين ونص بعض
المفسرين على ايمان ام نوح عليه السلام لقوله رب اغفر لي ولوالدي * ذكر
الكرمانى في هذه الاية عن ابن عباس رضى الله عنهما قال لم يكفر لنوح والد
بينه وبين آدم عليه السلام ثم حكى قولاً غريباً انها كانا كافرين * قلت *
الصواب الاول والاثر المذكور اخرج ابن سعد عن ابن عباس رضى الله
عنهما قال ما بين نوح الى آدم من الآباء كانوا على الاسلام ونص جماعة
على ايمان ام ابراهيم ورجحه ابن حبان في (البحر) في تفسير سورة ابراهيم واسمها
نوماء من ولد ارفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام حكاهما ابن سعد في (الطبقات)
* واما الاجمال * فاخرج الحاكم في (المستدرک) وصححه عن ابن عباس رضى الله
عنهما قال كانت الانبياء من بنى اسرائيل الا عشرة نوح وهود وصالح ولوط
وشعيب وابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب ومحمد عليه السلام وبنو اسرائيل
كلهم كانوا مومنين لم يكن فيهم كافر الى ان بعث الله عيسى عليه السلام فكفر به من
كفر فامهات الانبياء الذين من بنى اسرائيل كلهم مومنات ولم يبعث بعد عيسى
احد في الامم الا عشرة فقد ثبت ايمان ام اسمعيل واسحاق ويعقوب وذكر
ايمان ام نوح وابراهيم وبقى ام هود وصالح ولوط وشعيب يحتاج الى نقل
او دليل والظاهر ان شاء الله تعالى ايمانهم فقد ثبت بهذا الاستدلال
ايمان الجميع وكان السرفي ذلك ما يرينه من النور كما ورد في الحديث وكذلك
امهات المومنين يرين *

❖ فصل ❖

قد عرف مما ذكرناه دليلان على ان ام النبي صلى الله عليه وسلم ليست في النار
❖ كونها متخفة ❖ واحياءها حتى آمنت ❖ فيضم الى ذلك ❖ دليل ثالث وهو كونها
من الفترة والاحاديث في اهل الفترة معروفة مشهورة وقال الله تعالى
وما كنا معذنين حتى نبعث رسولا ❖ وقد اورد صاحب (مرآة الزمان)
كلام جده ابن الجوزي على الحديث السابق ثم قال عقبه وقال قوم قد قال الله
تعالى وما كنا معذنين حتى نبعث رسولا ❖ والدعوة لم تبلغ اياه وامه فناديها ❖

❖ فصل ❖

❖ ودليل رابع ❖ وهو ما ثبت في الصحيحين ان اباهب روي في نوم فقال لم الق
بعد كم خيرا غير اني سقيت في هذه لعناقتي ثوية وثوية مولاة لابي لهب
كان ابو لهب اعتقها وكانت ارضعت النبي صلى الله عليه واله وسلم فاذا سقي
ابو لهب واعتق منه هذا القدر من النار مع شدة عداوته للنبي صلى الله
عليه واله وسلم وشدة ما لقي منه لكونه اعتق من ارضعته فما ظنك بمن حملته
في بطنها سبعة اشهر وارضعته اياما وربته سنين وهي امه ❖

❖ فصل ❖

❖ ودليل خامس ❖ قال ابن الجوزي اخبرت عن ابي الحسن يحيى بن اسمعيل
العلوي انا عبد الله بن محمد بن علي بن الحسين الحسيني ثنا زيد بن حاجب ثنا محمد
ابن عمار الطار ثنا علي بن محمد بن موسى الططفاني ثنا محمد بن هارون العلوي
ثنا محمد بن علي (١) العباس ثنا ابي ثنا علي بن موسى بن جعفر ثنا ابي عن
جعفر بن محمد عن ابيه عن علي بن الحسين عن ابيه عن علي بن جعفر عن ابيه

جبرئيل عليه السلام علي فقال ان الله يقرئك السلام ويقول حرمت النار
على صلب انزلك و بطن حملك وحجر كفلك و اما الصلب فبعد الله و اما البطن
فأمنة و اما الحجر فعمه يعني ابا طالب و فاطمة بنت اسد قال ابن الجوزي
في اسناده كما نرى و ابو الحسن العلوي رافضي قال قلت فاطمة بنت
اسد امنت و اصحبت و هاجرت رضى الله عنها

❖ فصل ❖

العجب ممن يقطع بكون ابوى النبي صلى الله عليه و اله و سلم في النار اعتمادا
على قوله امي مع امك و قوله ان ابي و اباك في النار و نحوهما من الاحاديث
و يليني ما عارضهما بالكلية و للمسئلة نظير صحيح للناس فيها خلاف و هي
مسئلة اطفال المشركين فقد ورد في احاديث كثيرة الجنة بانهم في النار
و في احاديث قليلة انهم في الجنة و صحيح الجمهور هذا منهم النووي و قال
انه المذهب الصحيح المختار الذي حصار اليه المتهققون لقوله تعالى و ما كنا من الذين
حتى نبعث رسولا و اذا كان لا يذهب بالبائع لكونه لم يبايعه الله عود فغيره
اولى هذا كلام النووي و ذكر غيره ان احاديث كونهم في النار منسوخة
باحاديث كونهم في الجنة و يوضح النسخ ما اخرج ابن عبد البر عن عائشة
رضي الله عنها قالت سألت خديجة رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم
عن اولاد المشركين فقال هم من آبائهم ثم سأله بعد ذلك فقال الله اعلم
ما كانوا عاملين ثم سأله بعد ما استحكم الاسلام فنزلت ولا ترزوا ردة
و ر اخرى فقال انهم على الفطرة او نال في الجنة فهذا يدل على
النسخ و كذا القول في الاحاديث التي وردت في ان ابوى النبي صلى الله

عليه وآله وسلم في النار كلها منصوبة اما باحسانها واما بانها واما بالوحى
في ان اهل الفترة لا يذبون ومن جملة الاقوال في الاطفال انهم
في مشية الله تعالى لا يحكم عليهم بشئ وهذا هو المنقول عن الشافعي
والائمة لحديث الصحيحين عن ابي هريرة رضى الله عنه ان النبي صلى الله
عليه وآله وسلم سئل عن اطفال المشركين فقال الله اعلم بما كانوا عاملين ومعناه
ان من علم الله منه الايمان لو عاش ادخلها الجنة ومن علم منه الكفر لو عاش
ادخلها النار وكذا يقال في ابوي النبي صلى الله عليه وآله وسلم والطف بها
انها لو عاشا الى بعثه لبادرا الى الايمان به مسرعين فيكونان من اهل الجنة ومن
جملة الاقوال في الاطفال انهم يمتحنون في الآخرة فمن اطاع ادخله الله الجنة
ومن عصى ادخله النار وصححه البيهقي وهذا بعينه ورد به الاحاديث
الصحيحة في اهل الفترة واخرج البزار وابويعلی عن انس رضى الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوتى باربعة يوم القيامة بالمولود
والمعتوه ومن مات في الفترة والشيخ الفاني كلهم يتكلم بحجته فيقول الله
تعالى لتقوم النار ويقول لهم اني كنت ابلغت الى مبادى رسلا من انفسهم
وانى رسول نفسى اليكم ادخلوا هذه فيقول من كتب عليه الشقاء يارب
ادخلناها وما كنا نعرف ومن كتب له السعادة فيمضى فيقيم فيها مسرعا فيقول
الله قد عصيتوني فانتم ارسلنى اشد تكذبا ومعصية فيدخل هؤلاء الجنة وهؤلاء
النار واخرج احمد وابن راهويه في مسنديهما والبيهقي في (كتاب الاعتقاد)
وصححه عن الاسود بن سريع عن ابي هريرة رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وآله
وسلم قال اربعة يمتحنون يوم القيامة رجل اصم لا يسمع شيئا ورجل احمق

ورجل هرم ورجل مات في فترة الى ان قال واما الذي مات في الفترة
 فيقول رب ما اتاني لك رسول فياخذ مواليقهم ليطيعنه فيرسل اليهم ان
 ادخلوا النار فمن دخلها كانت عليه بردا وسلاما ومن لم يدخلها استعذب اليها *
 واخرج البزار عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم المالك في الفترة والمعنوه والمولود فيقول المالك في الفترة لم يأتني
 كتاب ويقول المعنوه رب لم تحمل لي عقلا اعقل به خير او لا شر او يقول المولود
 رب لم ادرك عقلا فترغم لهم نار فيقال لهم ردوها فيردوها من كان في علم الله
 سعيد الوادرك العمل ويمسك عنهما من كان في علم الله شقي الوادرك العمل *
 واخرج البزار عن ثوبان رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال
 اذا كان يوم القيامة جاء اهل الجاهلية يحملون او ثانهم على ظهورهم فيسألهم
 ربهم فيقولون ربنا لم ترسل الينا رسولا ولم ياتنا لك امر ولو ارسلت الينا رسولا
 لكنا اطوع عبادك فيقول لهم ربهم ارايتم ان امرتكم بامر اتطيعونني وذكر
 نحو ما تقدم واخرج الطبراني وابونعيم من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه
 مثله وفي الباب احاديث اخرو هذه الاحاديث هي العمدة في المسئلة وكل
 ما شابهها وعليها بنى الفقهاء اصولهم ومذاهبهم في انه لا يحكم على احد معين
 من اهل الفترة انه في النار بل هو في مشية الله موقوف على الامتحان وقد صرح
 في حديث ثوبان بجريان هذا الحكم في اهل الجاهلية عبدة الاوثان فمن
 لم يثبت عنه عبادة فهو من باب اولي وابو النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يثبت
 عنهما ما ثبت من اهل الجاهلية من عبادة الاوثان بل ولا ثبت ذلك من احد
 من اصوله بل ثبت او كاد يثبت انتفاؤه عن جميع اجداده كما سيأتي الاشارة

البه ❁ ويؤخذ من هذه الاحاديث الرد على ابن ذحية في كلامه السالف عنه وقوله ان الايمان بعد الموت لا ينفع فاذا كان الايمان ينفع اهل الفترة في الآخرة التي ليست بدار تكليف وقد شاهدوا جهنم بشهادة هذه الاحاديث فلان ينفعهم بالاحياء في الدنيا من باب اولي وعلى تقدير عدم ثبوت احيائهم في الدنيا فالظن بهم عند الامتحان في الآخرة ان يطيعوا بهديهم الله لتقربه عين النبي صلى الله عليه وآله وسلم ❁

❁ فصل ❁

ظهر لي نكتة لطيفة جد في قوله تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى وما كنا معذيين حتى نبعث رسولا ❁ حيث قرن بين هاتين الجملتين فان الاولى متعلقة باطفال المشركين اعتمد بها النبي صلى الله عليه وآله وسلم حين نزلت واخبرهم بانهم في الجنة بعد اخباره بانهم في النار كما تقدم في حديث عائشة رضي الله عنها والثانية متعلقة باهل الفترة وهم والاطفال مشتركون في عدم التعذيب لامرين ❁ احدهما عدم بلوغ الدعوة لعدم العقل المدرك لها في الاطفال وانتفاؤها بالكلية وعدم ورودها في اهل الفترة ❁ والثاني ❁ عدم التكليف لعدم شرطه وهو البلوغ في الاطفال وورود الشرع في اهل الفترة اذ لا حكم قبل البعثة فلماذا قونت الجملتان وذلك من بدائع اسرار القرآن ولهذا اعتمد النبي صلى الله عليه وآله وسلم على الجملة الثانية في الحكم على اهل الفترة بانهم يمتحنون في الآخرة ولا يبادرون بالعذاب بعد اخباره بما يقتضي انهم في النار ابتداء فكان الاخبار اولا في الفرقين على حد سواء والنازل فيهما جملتان مقترنتان والاخبار ثانيا متحد عنهما ايضا

وهو انهم لا يعذبون وقد صححه النووي والمحققون في الاطفال وذهب
آخرون الى انهم يمتحنون وجزم به اهل السنة قاطبة في اهل الفترة فوجب
انقضاء التعذيب عن ابوي النبي صلى الله عليه وسلم بما جزموا به بالامتحان
في اهل الفترة وجرى في الاطفال خلاف وصح كونهم في الجنة لاجل مزية
البلوغ والعقل في اولئك ويدل لكون النبي صلى الله عليه واله وسلم انما حكم
على اهل الفترة بالامتحان ورفع العذاب اعتمادا على هذه الآية ما أخرجه
عبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر في تفاسيرهم بسند صحيح
عن أبي هريرة رضي الله عنه قال اذا كان يوم القيامة جمع الله اهل الفترة
والمعتوه والاصم والابكم والشبوح الذين لم يدركوا الاسلام ثم يرسل
اليهم رسولا فيطيعه من كان يريد ان يطيعه ثم قال ابو هريرة رضي الله عنه
اقروا ان شئتم وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا * اسناده على شرط الشيخين
ومثله لا يقال من قبل الراي فله حكم الرفع *

❦ فصل في نقل مذهب اهل السنة فبين هو قبل الدعوة ❦

قال اهل الاصول قاطبة شكر المنعم ليس بواجب عقلا خلافا للمعتزلة قال الكبراء
المهراسي وغيره المراد بشكر المنعم امتثال الاوامر واجتناب النواهي من الكفر
وغيره * وقال ابن السبكي في (شرح مختصر ابن الحاجب) وذهب بعض
اصحابنا الى موافقة المعتزلة كما بين شرح الصيرفي والقفال الكبير
وابن أبي هريرة والقاضي ابي حامد وقد اعترض القاضي ابو بكر
الباقلاني في (التقريب) والاستاذ ابو اسحاق في اصوله والشيخ ابو حامد
الجويني في (شرح الرسالة) عمن وافق المعتزلة من اصحابنا بانهم لم يكن

لم يقدم راسخ في الكلام وربما طالعوا كتب المعتزلة فاستحسنوا هذه
 العبارة وهي شكر النعم واجب عقلا فذهبوا اليها غافلين من تشعبها عن اصل
 المعتزلة مع علمنا بانهم ما افهموا مسالكهم وما تبعوا المقاصد هم قال ابن السبكي
 وهو كلام حق بالنسبة الى ما عدا القفال الكبير اما القفال فكان اماما في الكلام
 مقدما لانه كان اول امره معتزليا فقال هذه المقالة ثم لارجع عن الاعتزال
 لا بد ان يكون رجع عن ذلك * قال ابن السبكي وعلى مسئلة شكر النعم
 يخرج مسئلة من لم تبلغه الدعوة فعندنا يموت ناجيا ولا يقاتل حتى يدعى الى
 الاسلام وهو مضمون بالكفارة والدية ولا يجب القصاص على قاتله على الصحيح
 اذ هو ليس بمسلم انتهى كلامه وهو صريح في نجاته وانه لا يدخل النار وانه
 يدخل الجنة مع كونه لا يسمى مسلما وهذا غير مسئلتنا ان ثبت في شيء من
 الحديث اطلاق اسم على المحل المتنازع فيه وانما (١) كما يشير اليه *

﴿ فصل ﴾

اورد الزركشي في (شرح جمع الجوامع) لقاعدة ان شكر النعم ليس بواجب
 عقلا ثلاث ادلة من القرآن قوله تعالى * وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا *
 * وقوله تعالى * ذلك ان لم يكن ربك مهلك القرى بظلم واهلها غافلون * اى
 لم ياتهم الرسل والشرائع وقوله تعالى * ولولا ان تصيبهم مصيبة بما قدمت
 ايديهم فيقولوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين *
 * قلت * اخرج ابن ابي حاتم في تفسيره عن هذه الاية الاخيرة عن ابي سعيد
 الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الهالك في الفترة
 يقول رب لم ياتني كتاب ولا رسول ثم قرأ هذه الاية ربنا لولا ارسلت

الينار سولا فتنبع آياتك ونكون من المؤمنين * اسناد حسن ومن الآيات
الواردة في هذا قوله تعالى وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها
رسولا يتلو عليهم آياتنا وما كنا مهلكي القرى إلا وأهلها ظالمون * وقوله تعالى
ولو أنا أهلكنناهم بعد أب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت الينار سولا فتنبع
آياتك من قبل أن نذل ونخزى * أخرجه ابن أبي حاتم عن هذه الآية عن
عطية العوفي قال الهالك في الفترة يقول رب لم يأتني كتاب ولا رسول
وقرأ هذه الآية ولو أنا أهلكنناهم بعد أب من قبله لقالوا إلى آخر هذه الآية
وقوله تعالى وهم يصطرون فيها ربنا أخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل
أو لم نعمركم ما يتذكروه من تذكر وجاءكم النذير * وأخرجه ابن أبي حاتم عن
قتادة في هذه الآية قال احتج عليهم بالعمرو الرسل وقوله تعالى رسلا مبشرين
ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل * وأخرجه ابن جرير وابن
أبي حاتم عن السدي في هذه الآية لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل *
قال فيقولون ما أرسلت الينار سولا * فان قلت * كيف يكون حكم أهل
الفترة حكم من لم تبلغه الدعوة وحكم ما قبل البعثة وقد كانت شريعة موسى
وعيسى عليهما السلام إذ ذلك موجودة * قلت * دلت الأدلة على أن
العرب لم يكونوا مخاطبين بها ولا مكلفين باتيانها ولهذا وردت الأحاديث
في الهالك في الفترة صريحة ولو كان المراد ما قبل البعثة أن لا يكون بعث رسول
في الدنيا أصلا لا استعمال وجود ذلك إذ ما من فترة إلا قبلها نبي إلى آدم عليه السلام
وهو أول الأنبياء وليس قبل آدم بشرو القرآن أيضا ناطق بذلك قال الله تعالى
وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون * إن تقولوا إنما

انزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وان كنا عن دراستهم لغافلين * واخرج
ابن ابي حاتم وابن المنذر وابو الشيخ عن مجاهد في قوله تعالى ان تقولوا انما
انزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وان كنا عن دراستهم لغافلين * قال
اليهود والنصارى خاف ان يقوله قريش وبهذا القول يندفع ما وقع في
شرح مسلم في حديث ابن ابي وابل في النار * من قوله ان اهل الجاهلية لا يجري
عليهم حكم من لم تبلغه الدعوة لتقديم دعوة ابراهيم وغيره من الانبياء كيف
وفي الحديث السابق من رواية ثوبان اذ كان يوم القيامة جاء اهل الجاهلية
يحملون او ثأنهم على ظهورهم وذكر بقية الحديث في الامتحان فهذا النص في
المسئلة وبقية الحديث شاهدة على الهالك في الفترة ما بين النبيين واشتهرت
لما بين عيسى والنبي صلى الله عليه وآله وسلم واذ لم يكن اهل الفترة هم الذين
لم تبلغهم الدعوة فليت شعري من هم وقد قال الرفعي في (١) وتبعه في
الروضة من لم تبلغه دعوة نبينا عليه السلام لا يجوز قتله قبل الاعلام والدعاء
الى الاسلام فلو قتل كان مضمونا قطعاً وكيف يضمن من قتل من بلغته الدعوة
فلم يؤمن اما الكفارة فيجب بالتفصيل ثم له ثلاثة احوال * واحد * ان
لا تكون بلغته دعوة نبي اصلا فلا قصاص على الصحيح واوجبه الفقهاء وهل
يجب دية مجوسى او مسلم وجهان اصحها الاول * والثاني * ان يكون
مستمسكا بدِين لم يبدل ولم يبلغه ما يخالفه فلا قصاص على الاصح وقيل
يجب دية مسلم او يجب دية اهل ذلك الدين وجهان اصحها الثاني * والثالث *
ان يكون مستمسكا بدِين لحقه التبديل لكن لم يبلغه ما يخالفه فلا قصاص قطعاً
ويجب دية مجوسى في الاصح انتهى وهل يمكن ان يوجد في اطراف الارض

من لم يبلغه ان الله بعث انبياءا صلوا من لدن آدم وبعثه انبياء الله تعالى ووقائعهم مشهورة ولولم تكن الالبثة لروح واقامته الف سنة الا خمسين عاما والطوفان الذي غرق اهل الارض جميعا فلو اخترنا مطلق وجود الانبياء عليهم السلام لاستحال وجود من لم يبلغه الدعوة ولسقطت الاحاديث والا نار الواردة في اهل الفترة باسرها على كثرتها وصحتها ويحكم عليهم جميعا بانهم في النار من غير امتحان وفي اهل الفترة ورد الاحاديث الثابتة الصحيحة * فان قلت * لم يتضح في هذا كل الاتضاح فزد لي يانا بوجهه * قلت * وجهه مجموع امور طول المدة من لدن بعثة ابراهيم واسماعيل عليهما السلام فانه لم يبعث في العرب لبي بعد اسمعيل وحدث التغير في دينها وتماذى الزمان عليه وفقد من ينقل شربتها على وجهها وتدارك القرون قرنا بعد قرن مستمسكين بذلك المغير حتى نشأ قوم فلم يجدوا الا ذلك ولم يسموها بحقيقة دين ابراهيم على وجهه ولا وجدوا من يخبرهم به فهو يصدق عليهم انهم لم تبلغهم الدعوة ولهذا استنكروا ما جاء به النبي صلى الله عليه واله وسلم وتعجبوا منه ونسبوه الى انه اتى بدين محدث لا يعرف وقالوا ان هذا لشيء عجاب ماسمعنا بهذا في الملة الاخرة وقالوا انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مقتدون * ولو كان عندهم علم بدعوة الانبياء عليهم السلام على ما هي عليه لعرفوا ان دعوة النبي صلى الله عليه واله وسلم من نط دعوتهم فلماذا اسلم كثير من العرب لما سمع من اهل الكتاب الشهادة له بالتصديق ولم يكن كفرهم انكار الصانع ولا لوهيته ولا ادعوا في الاصنام انها تخلق وتدير كما ادعى ثمود وقومه بل كانوا يقررون الله بالالهية وانه الخالق المدبر

كما قال الله تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله هو كانوا يذرون عمون الاصنام
انها تشفع لهم عند الله كما قال تعالى حكاية عنهم ما عبدتم الا ليقربونا الى الله
زلفى وكانوا يقولون في ثلببتهم لبيك لا شريك لك الا شريكا هو لك تملكه
وما ملك كما قال الله تعالى وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون * يعرف بذلك
ان كفرهم كفر اشراك لا كفر انكار لوجود الصانع وان ذلك صادر عن
الجهل بما جاءت به الانبياء والرسل عليهم السلام وعدم بلوغه لم على وجهه
ويوضح ذلك قوله تعالى يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة
من الرسل ان تقولوا اما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير * فاذا
كان الله اعذر اهل الكتاب بان بعث رسولا اليهم به بعد الفترة بين لهم ما بدله
الاحبار وكتموه لئلا يحتجوا بقولهم ما جاءنا من بشير ولا نذير وهم كانوا اهل
الكتاب عالمين بشريعة موسى عليه السلام في الجملة غير انهم تمسكوا بما لحقه
التبديل لكونهم قلدوا فيه اسلافهم ولم يكونوا اهلا لتمييز الحق من الباطل
فما ظنك بالعرب الاميين الذين ليسوا اهل الكتاب ولا يدرون ما الكتاب *

تنبية

الذي عندي انه لا ينبغي ان يفهم من قول النووي في (شرح مسلم) في حديث
ان رجلا قال يا رسول الله اين ابي قال في النار فلما افتاد عاه فقال ان ابي واباك
في النار * فيه ان من مات في الفترة على ما كانت عليه العرب من عبادة الاوثان
فهو من اهل النار وليس هذا مواخذة قبل بلوغ الدعوة فان هؤلاء كانت
بلغتهم دعوة ابراهيم عليه السلام وغيره من الانبياء انه اراد بذلك الحكم
على ابي النبي صلى الله عليه وآله وسلم بل ينبغي ان يفهم انه اراد الحكم على

ابن السائل وكلامه ساكت عن الحكم على الاب الشريف ❖

(فصل)

ظهر لي في حديث ان ابي واباك في النار ❖ علتان ❖ احدهما ❖ من حيث
الا سناد وذلك ان الحديث اخرجه مسلم و ابو داود من طريق حماد بن
سلمة عن ثابت عن انس رضي الله عنه ان رجلا قال يا رسول الله اين ابي
قال في النار فلما افتاد عام فقال ان ابي واباك في النار ❖ وهذا الحديث تفرد به
مسلم عن البخاري وفي افراد مسلم احاديث متكلم فيها ولا شك ان يكون
هذا منها ❖ اما اول ❖ فثابت وان كان اما ماثقة فقد ذكره ابن عدي في (كامله) في
الضعفاء وقال انه وقع في احاديثه نكرة وذلك من الرواة عنه فانه
روى عنه الضعفاء اورده الذهبي في (الميزان) ❖ واما ثانيا فحماد بن سلمة
وان كان اما ماعابدا عالما فقد تكلم جماعة في روايته وسكت البخاري عنه
فلم يخرج له شيئا في صحيحه وقال الحاكم في (المدخل) ما اخرج مسلم لهما بن
سلمة في الاصول الا حديثا من ثابت وقد خرج له مسلم في الشواهد
عن طائفة وقال الذهبي حماد ثقة له اوهام وله من اكبر كثيرة وكان لا يحفظ
فكانوا يقولون انها دست في كتبه وقد قيل ان ابن ابي العرجاء كان ريبه
وكان يدس في كتبه ومن من اكبره ما رواه عن ثابت عن انس رضي الله عنه
ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ فلما تجلى ربه للجبل قال اخرج طرف
خنصره وضرب على ابهامه فساخ الجبل ❖ هذا الحديث اخرجه احمد والترمذي
والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم واورده ابن الجوزي في الموضوعات
وقال انه لا يثبت وانه عماد سهر ريبه عليه والمناكير في رواية حماد كثيرة

وانما اوردت هذا لانه بسندا الحديث الذي نحن في تعليقه ومن انكر
روايته ما رواه عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهم مرفوعا
رأيت ربي جعدا المرء عليه خضر * وهذا ايضا ورد في الموضوعات فبان بهذا
ان الحديث المتنازع فيه لا بد ان يكون منكرا وقد وصف احاديث
كثيرة في مسلم بانها منكورة * العلة الثانية * من حيث المتن وهي مبنية
على مقدمة وذلك ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان اذا سأل
اعرابي وخاف من افصاح الجواب له فتنة واضطراب قلبه اجابه
بجواب فيه تورية وايهام كالحديث الذي اخرج به البخاري انه
صلى الله عليه وآله وسلم سأل رجل عن الساعة فنظر الى احدث القوم
سنا فقال ان يستفد هذا عمره لميت حتى تقوم الساعة * قال قال العلماء كان
الاعراب يسألونه كثيرا عن الساعة فخشي صلى الله عليه وآله وسلم من قوله
لا اعلم افتنتهم وشكهم فاجابهم بجواب فيه تورية ومراده ان بلغ هذا
الغلام اقصى العمر لميت حتى تقوم على الحاضرين ساعتهم بان يموتوا وقيام
ساعة كل واحد موته * اذا عرف ذلك فالذي عندي في هذا الحديث
ان ابي واباك في النار ليس رواية باللفظ بل رواها الراوى بالمعنى فوهم
ذلك وانما تكلم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بكلام مودى ففهم منه السامع فقال
* وقد وضع لنا من ذلك طريق آخر للحديث رواه معمر عن ثابت فلم يذكر
ان ابي واباك في النار وهذا اللفظ لادلالة فيه على والده صلى الله عليه
وآله وسلم بامره البتة وهو اثبت من حيث الرواية فان معمر لم يتكلم
في حفظه ولا استنكر شي من حديثه واتفق على التخرج له الشيخان فكان

لفظه أثبت ثم وجدنا الحديث ورد من حديث سعد بن أبي وقاص بمثل
لفظ رواية معمر عن ثابت عن أنس فقد أخرج البزار في (مسنده) والطبراني
في (المعجم الكبير) بسند رجال الصحيح عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه
أن أعرابيا قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله أين أبي
قال في النار قال فإين أبوك قال حيث صررت بقبر كافر فبشره بالنار*
وهذا حديث صحيح وفيه فوائد * منها * بيان أن السائل كان أعرابيا وهو
مظنة خشية الفتنة والردة * ومنها * بيان جواب فيه إيهام وتورية إذ
لم يصرح فيه بأن الأب الشريف في النار إنما قال حيثما صررت بقبر كافر فبشره
بالنار* وهذا جملة لا تدل بالمطابقة على ذلك إنما قد يفهم منها ذلك بحسب
السياق والقرائن وهذا شأن التورية والإيهامات فكره صلى الله عليه وآله
وسلم أن يفصح له بمحبة الحال ومخالفة إيه في المحل الذي هو فيه خشية
ارتدادهم لما جبلت عليه النفس من كراهة الاستيثار عليها ولما كانت عادة
الأعراب من غلظ القلوب والجفاء أورد له جوابا موهما لطيبا لقلبه فكانت
هذه الطريق من طرق الحديث في غاية الاتقان ولهذا قال بعض الحفاظ
لو لم يكتب الحديث من ستين وجها ما علقناه يعني اختلاف الرواة في أسناده
والفاظه وقد وقع في الصحيحين أحاديث كثيرة من هذا النمط وهم فيها الرواة في
بعض الالفاظ فيبينها النقاد * منها * حديث مسلم في نفي قراءة البسملة وقد اعلمه
الشافعي بذلك وقال أن الثابت من طريق آخر نفي سماعها ففهم منه الراوي نفي
قراءتها فرواه بالمعنى على ما فهمه نافية في أشياء أخرى مبينة في كتب الحديث
* فبان * بهذا تعليل الحديث من هذه الجهة ولا يكون ذلك قد حافي صحة

الحديث من اصله بل في هذا اللفظ فقط وكذلك حديث ابي مع امك * على
ضعف اسناده لا يلزم منه كونها في النار لجواز ان يكون اراد بالمعية كونها
معها في دار البرزخ او غير ذلك تورية وايها ما تطيبها القلوبها * فان قلت *
قد نقرر ان اهل الفترة لا يقضى عليهم بكونهم في النار حتى يمتحنوا فكيف
حكم النبي صلى الله عليه وآله وسلم على اب السائل بانه في النار * قلت *
ظهر لي عن ذلك اربعة اجوبة * الاول * ان هذا الحديث متقدم على
الاحاديث الواردة في اهل الفترة فيكون منسوخا بها كما اخبروا لادن اطفال
المشركين بانهم في النار ثم نسخ ذلك * الثاني * انا لم تقطع بعدم النار في اهل
الفترة بل قلنا يمتحنون فمن اطاع دخل الجنة ومن لا دخل النار فيمكن ان يكون
النبي صلى الله عليه وآله وسلم اطاع في حق هذا بخصوصه على انه يعصى
عند الامتحان فيدخل النار واوحى اليه بذلك فخكم بانه من اهل النار
* الثالث * انه يمكن في هذا الرجل ان يكون ممن دخل يثرب والشام
 واجتمع باهل الكتاب وبلغه دعوة موسى وعيسى عليهما السلام
واصر على الشرك فلم يعذر * الرابع * انه يمكن ان يكون عاش حتى ادرك
بعثة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبلغه ذلك واصر ومات في عهده وهذا
لا عذر له البتة * فان قلت * فابوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد دخلا
يثرب واجتمعا باليهود فلزمهما ما قلت في الجواب الثالث * قلت * الجواب
عنهما من ثلاثة اوجه * الاول * انه يحتاج الى ثبوت ان اليهود دعواهما الى الدين
وهذا لم ينقل فنحكم عليه خصوصا انهما لم يقيميا بالمدينة الا اياما قلائل لا يسمع ذلك
اما عبد الله فانه مر بها في سفره الى الشام ورجع فدخلا وهو مريض فاقام

بها شهر امرضا ومات وهذه المدة مع المرض لا يسع اجتماعا باحد ولا سوا
 عن دين واما آمنة فقد مدت المدينة زائرة لا قاربها فاقامت بها ايضا شهر او معها
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم فرجعت فماتت بالطريق * الثاني * ان نقول
 اي مانع ان يكون دعيا الى الله بن فاجابا وان لم ينقل الامران وكيف ينسب اليها
 الامتناع وقد نشر امر اهل الكتاب والكهان وغيرهم بنبوته ولد لها قبل ولادته
 وصدقا بذلك وبشرابه وبشربت به امه قبل ولادته وعند ولادته وبعد ولادته
 وصدقت بذلك وقالت الايات السابقة عند موتها وهل ينسب اليها
 الشرك وقد اخبرا عن ولدها انه يبعث رسولا عن الله بالتوحيد وكسر
 الاصنام وصدقا بذلك وهل الاسلام شيء غير هذا التصديق * الثالث *
 ان ادعى انها كانت من اول امرها على الحنفية دين ابراهيم عليه السلام
 وانهم لم يعبدوا صنما قط وسنقرر ذلك قريبا بادلة *

﴿ تذييل ﴾

من اللطائف في امرها انها ماتت شابا فلم يباغضنا تقوم به الحجة عليها كما قال
 تعالى ولم نعلمكم ما يتذكر فيه من تذكرة * قيل هوستون سنة وقيل اربعون
 سنة وفي الحديث لقد اعذر الله الى امره اخره من العمر ستين سنة *
 وفي الاثر قدمت حجة الله على ابن الاربعين * وكان عمر والد النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم حين توفي خمسا وعشرين سنة كما قال الواقدي انه اثبت
 الاقاويل في سنه وكان عمره حين توفيت قريبا منه *

﴿ فصل ﴾

في الدليل على ان ابوي النبي صلى الله عليه وآله وسلم واحد

الى ابراهيم عليه السلام كانوا على الخنيفية دين ابراهيم ولم يكونوا على ما كانت عليه العرب من عبادة الاوثان * اخرج ابن جرير في تفسيره عن مجاهد في قوله تعالى واذا قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا واجنبني وبني ان نعبد الاصنام * قال فاستجاب الله لابراهيم عليه السلام دعوته في ولده فلم يعبد احدا من ولده صنما بعد دعوته * واخرج ابن ابي حاتم في تفسيره عن سفيان ابن عيينة انه سئل هل عبد احد من ولد اسمعيل الاصنام قال لا لم اسمع قوله تعالى واجنبني وبني ان نعبد الاصنام * واخرج ابن المنذر في تفسيره عن ابن جريج في قوله تعالى رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي * قال فلن يزال من ذرية ابراهيم ناس على الفطرة يعبدون الله * قلت * ويمكن ان يحمل على ذلك قوله تعالى وتقلبك في الساجدين * فقد اخرج ابن سعد في (الطبقات) والبخاري والطبراني وابو نعيم في (الدلائل) عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى وتقلبك في الساجدين * قال من نبي الى نبي ومن نبي الى نبي حتى اخرجتك نبيا ففسر تقلبه في الساجدين بتقلبه في اصلاب الانبياء عليهم السلام ويمكن ان يحمل على اعم منهم وهم المصلون ان الذين لازالوا في ذرية ابراهيم لو صح انه ليس في اجداد النبي صلى الله عليه وآله وسلم انبياء بكثرة بل اسمعيل وابراهيم ونوح وشيث وادم وادريس في قول *

﴿ فصل ﴾

ومما يدل على ذلك ايضا قوله صلى الله عليه وآله وسلم بعثت من خير قرون بني آدم قرنا فخرنا حتى بعثت من القرن الذي كنت فيه * اخرجه البخاري في حديث ابي هريرة رضي الله عنه وقوله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله اصطفى

من ولد ابراهيم اسمعيل واصطفي من ولد اسمعيل بنى كنانة واصطفي من بنى
 كنانة قريشا واصطفي من قريش بنى هاشم واصطفي من بنى هاشم * اخرج
 مسلم من حديث واثلة فالحيرة والاصطفاء يشعربا لاسلام * وطريقة
 اخرى في الاستدلال * اخرج الامام احمد في (الزهد) والخلال في (كرامات
 الاولياء) بسند صحيح على شرط الشيخين عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ما خلت
 الارض من بعد نوح من سبعة يدفع الله بهم عن اهل الارض * واخرج ابن
 جرير في تفسيره عن شهر بن حوشب قال لم تبق الارض الا وفيها اربعة
 عشر يدفع الله بهم عن اهل الارض ويخرج بركتها الا زمن ابراهيم فانه
 كان فيه وحده * واخرج احمد في (الزهد) عن كعب قال لم يزل بعد نوح في
 الارض اربعة عشر يدفع بهم العذاب * واخرج الخلال في (كرامات الاولياء)
 عن ذاذ ان قال ما خلت الارض بعد نوح من اثني عشر فصاعدا يدفع الله
 بهم عن اهل الارض * هذه الاثار مع اثر ابن جرير السابق في انه
 مازال من ذرية ابراهيم ناس على الفطرة يعبدون الله يدل على ان اجداد
 النبي صلى الله عليه واله وسلم كانوا على الحنيفية زمن ابراهيم وبيان
 ذلك انهم لو كانوا على الكفر فلا يخلوا ما ان يكون الذين على الفطرة
 ويدفع بهم غيرهم ولا يكون احد كذلك والثاني باطل خلاف الوارد
 في هذه الاثار الصحيحة والاول باطل ايضا لانه يلزم عليه ان يكون غيرهم
 خيرا منهم اذ لا يكون كافر خيرا من مسلم وهذا باطل بمخالفة حديث البخاري
 المصد ربه هذا الفصل وهو انه يموت من خير قرون بنى آدم قرنا فقرنا الى القرن
 الذي كان فيه فهذا يدل على ان كل اصل من اصوله خير قرونه ولا يكون

كذلك وهو كما فرو في قرنه مسلم فتعين ان يكون مسلما والاحاديث متواترة
بمعنى حديث البخاري * واخرج البيهقي في (دلائل النبوة) عن انس رضي الله
عنه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ما افترق الناس فرقتين الا جعلني الله
في خيرهما فاخرجت من بين ابوي ولم يصبني شيء من عهد الجاهلية خرجت من
نكاح ولم اخرج من سفاح من لدن آدم حتى انتهيت الى امي فانا خيركم نفسا
وخيركم ابا * واخرج ابو نعيم في (دلائل النبوة) من طرق عن ابن عباس رضي الله
عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يلتق ابواي على سفاح لم يزل
الله ينقلني من الاصلاب الطيبة الى الارحام الطاهرة مصفى مهذب بالاشعب
شهبان الا كنت في خيرهما * واخرج ابن سعد عن ابن عباس رضي الله عنهما
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خير العرب مضر وخير مضر
بنو عبد مناف وخير بني عبد مناف بنو هاشم وخير بني هاشم عبد المطلب والله
ما افترق فرقتان منذ خلق الله آدم الا كنت في خيرهما والاحاديث في هذا
المعنى كثيرة وقد اوردها في اول (كتاب المعجزات) * واخرج ابن
عمر المديني في مسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما ان فرشا كانت نورابن
يدي الله عز وجل قبل ان يخلق آدم بالف عام يسبح ذلك النور وتسبح
الملائكة بتسبيحه فلما خلق الله آدم الف في ذلك النور في صلبه قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم فاهبطني الله الى الارض في صلب آدم
وجعلني في صلب نوح وقد ربي في صلب ابراهيم ثم لم يزل الله ينقلني
من الاصلاب الكريمة الى الارحام الطاهرة حتى اخرجني من بين ابوي
ولم يلتق باي سفاح قط * واخرج البيهقي في (الدلائل) والطبراني في (الوسط)

عن هاشمة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لي جبريل قلبت الارض مشارقها ومنازلها فلم اجد رجلا افضل من محمد ولم اجد ابى افضل من بنى هاشم قال الحافظ ابن حجر في (اماليه) بعد ان اورد هذا الحديث لوائح الصحة ظاهرة على صفحات هذا المتن *

فصل

قال الشيخ ابوالحسن الاشعري امام اهل السنة وابوبكر ما زال عين الرضى معه فاختلف الناس في مراده بهذا الكلام فقال بعضهم ان الاشعري يقول ان ابا بكر الصديق رضي الله عنه كان مومنا قبل البعثة وقال آخرون بل اراد انه لم يزل بمحالة غير المغضوب فيها عليه لعلم الله تعالى بانه يصير من خلاصة الابرار قال الشيخ تقي الدين السبكي لو كان هذا مراده لا ستوى الصديق وسائر الصحابة رضي الله عنهم في ذلك وهل العبارة التي قالها الاشعري في حق الصديق رضي الله عنه لم يحفظ منه في حق غيره فالصواب ان يقال ان الصديق رضي الله عنه لم تثبت عنه حالة كفر بالله قبل البعث كحال زيد ابن عمرو بن نفيل واقرانه ولذا اخصص الصديق رضي الله عنه بالذكر عن غيره من الصحابة رضي الله عنهم انتهى * قلت * وهذا الذي قاله السبكي في الصديق رضي الله عنه نقوله نحن في ابوى النبي صلى الله عليه وآله وسلم واجداده مع ان الصديق رضي الله عنه وزيد بن عمرو بن نفيل انما حصل له التخلف في الجاهلية ببركة النبي صلى الله عليه وآله وسلم فانها كانا صدقين له قبل البعثة وكانا يودانه كثيرا *

❁ فصل ❁

فيمين نص على اسلامه من اجداد النبي صلى الله عليه وآله وسلم صريحا
 ❁ اخرج ابن حبيب في تاريخه عن ابن عباس رضى الله عنها قال كان
 عدنان ومعد وربيعة ومضر وخزيمة واسد على ملّة ابراهيم فلا تذكروهم الا بخير
 ❁ قال السهيلي في (الروض الانف) بذكر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 انه قال لا تسبوا الياس فانه كان موثقا وكانه كان يسمع في صلبه تلبية النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم بالحج ❁ واخرج الزبير بن بكار مرفوعا لا تسبوا
 مضر ولا ربيعة فانها كانا موثقين ❁ وقال ابن سعد في (الطبقات) اخبرنا خالد
 ابن خدّاش حدثنا عبد الله بن وهب اخبرني سعد بن ابى ايوب عن عبد الله
 ابن خالد رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تسبوا
 مضر فانه كان قد اسلم ❁ وقال السهيلي في (الروض الانف) ان كعب بن لؤى اول
 من جمع يوم العروبة وكانت قرش تجمع اليه في هذا اليوم فيخطبهم ويذكرهم
 بمبعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويعلمهم انه من ولده ويامرهم بالتباعد
 والايان به ينشد في هذا ابياتا منها قوله ❁

يا ليتني شاهد انجواء دعوته ❁ اذا قرش تبغى الحق خذ لانا
 وقد ذكر الماوردي هذا الخبر عن كعب في (كتاب الاحكام) له انتهى ❁ قلت
 اخرج ابو نعيم في (دلائل النبوة) بسنده عن ابى سلة بن عبد الرحمن بن
 عوف وفي آخره وكان بين موت كعب ومبعث النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم خمسمائة وستون سنة وقد سقت الخبر بلفظه في اول
 (كتاب المعجزات) ❁

❖ فصل ❖

اخرج ابن سعد عن ابن عباس رضي الله عنهما ان عبد المطلب قال لما قدم
اصحاب القيل وقد صعد جبل ابي قبيس

❖ اشعار ❖

لا هم ان المرء ينعم ❖ رحله فامنع رحا لك

لا يغلب صليبهم ❖ ومخالهم ابد امالك

❖ واوردته جماعة بلفظ ❖

فانصر على آل الصليب ❖ وعابديه اليوم آلك

هذا يدل على انه كان على الخنيفة حيث تبرأ من الصليب وعابديه وفي
(طبقات) ابن سعد باسانيد ان عبد المطلب قال لام امين وكانت تحضن
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا بركة لا تغفل من ابني فاني وجدته
مع غلمان قريمان الصدودة وان اهل الكتاب يقولون ابني نبي هذه الملة
❖ فصل في بعض من تحنف في الجاهلية ❖

اخرج البزار والحاكم في (المستدرک) وصححه عن عائشة رضي الله عنها
قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تسبوا ورقة بن نوفل فاني
قد رايت له الجنة او جنتين ❖ واخرج البزار عن جابر رضي الله عنه قال
سألنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن زيد بن عمرو بن نفيل
فقبله رسول الله انه كان يستقبل القبلة في الجاهلية ويقول ديني دين ابراهيم
والهي اله ابراهيم ويهجد فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحشر ذاك
المة واحدة بيني وبين يدي عيسى ابن مريم وسألتها عن ورقة بن نوفل

فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَانَ يَسْتَقْبِلُ الْقَبْلَةَ وَيَقُولُ الْحَيُّ الْهَيْدُودُ دِينُهُ
فَقَالَ رَأَيْتَهُ يَمْشِي فِي بَطْنِ الْجَنَّةِ عَلَيْهِ حُلَّةٌ مِنْ سُنْدُسٍ * وَآخَرُجَ أَبُو نَعِيمٍ فِي
(الدلائل) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ قَسَّ بْنَ سَاعِدَةَ كَانَ يَخْطُبُ قَوْمَهُ
بِسُوقٍ عَكَظَ فَقَالَ فِي خُطْبَتِهِ سَمِعْتُمْ حَقَّ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ وَأَشَارَ يَدَهُ نَحْوَ
مَكَّةَ قَالُوا لَهُ مَا هَذَا الْحَقُّ قَالَ رَجُلٌ مِنْ وَلَدِ لُؤَيٍّ بْنِ غَالِبٍ يَدْعُوكُمْ إِلَى كَلِمَةِ
الْإِخْلَاصِ وَعِيشِ الْآبِدِ وَنَعِيمٍ لَا يَنْفَدُ فَإِنْ دَعَاكُمْ فَاجِيبُوهُ وَلَوْ عَلِمْتُمْ أَنِّي
أَعِيشُ إِلَى مَبْعُثِهِ لَكُنْتُ أَوَّلَ مَنْ يَسْبِقُهُمْ إِلَيْهِ * وَآخَرُجَ أَبُو نَعِيمٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ
عَبْسَةَ السُّلَمِيِّ قَالَ رَغِبْتُ عَنْ آلِهَةِ قَوْمِي فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَعَلِمْتُ أَنَّهَا بَاطِلٌ يَعْبُدُونَ
الْحِجَارَةَ * وَآخَرُجَ أَبُو نَعِيمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ لَمْ يَمُتْ تَبِعٌ حَتَّى صَدَّقَ
بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَمَّا كَانَ يَهُودُ يَثْرِبَ (١) حَدِيثٌ
لَا نُسَبِّهُ اتِّبَاعًا فَانَّهُ كَانَ قَدْ اسْلَمَ * وَآخَرُجَ الْخُرَائِطِيُّ وَابْنُ عَسَاكِرٍ فِي تَارِيخِهِ عَنْ
جَامِعِ ابْنِ الْأَوْسِ بْنِ حَارِثَةَ كَانَ يَذْكُرُ دَعْوَةَ الْحَقِّ وَبَعَثَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمَ وَأَوْصَى بِذَلِكَ وَلَدَهُ مَا لَكَأَعْنَدَ مَوْتَهُ وَقَدْ سَقَتِ الْخَبْرَ
بِتِمَامِهِ فِي الْمَعْزَاتِ * وَآخَرُجَ الْبَيْهَقِيُّ وَأَبُو نَعِيمٍ كِلَاهُمَا فِي (الدلائل) مِنْ طَرِيقِ
الشَّعْبِيِّ عَنْ شَيْخٍ مِنْ جَهَنَّةٍ أَنَّ عَمْرُو بْنَ حَبِيبٍ الْجَهَنِّيَّ تَرَكَ الشِّرْكَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ
وَصَلَّى اللَّهُ وَعَاشَ حَتَّى أَدْرَكَ الْإِسْلَامَ وَسَقَتِ الْخَبْرَ أَيْضًا بِتِمَامِهِ فِي الْمَعْزَاتِ
وَآخَرُجَ الطَّبْرَانِيُّ فِي (الكبير) بِسَنَدٍ رَجَالُهُ ثِقَاتٌ عَنْ غَالِبِ بْنِ الْحَجَرِ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ قَالَ ذَكَرْتُ قَسَّ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَحِمَ اللَّهُ
قَسَاقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَرَحَّمْ عَلَى قَسٍّ قَالَ نَعَمْ أَنَّهُ كَانَ عَلَى دِينِ آبَائِنَا
إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ *

فصل

قال الشهرستاني في (الملل والنحل) كانت العرب على قسمين معطلة ومحصلة
 * فالمعطلة اصناف * منهم * من انكر الخالق والبعث والاعادة وقال بالطبع المحيي
 والدم المفقى وهم الذين اخبر الله تعالى عنهم بقوله وقالوا ما هي الاحياء لنا لدنيا
 نفوت ونحيى وما يهلكنا الا الدهر * ومنهم * من اقر بالخالق والابتداء والابداع
 وانكر البعث والاعادة وهم الذين اخبر الله عنهم بقوله قال من يحيي العظام
 وهي رميم * ومنهم * من اقر بالخالق والابداع ونوع من الاعادة وانكر الرسل
 وعبد الاصنام وزعم انها شفعا له عند الله في الآخرة وهم اكثر من العرب
 الاشرية منهم * واما المحصلة فكانوا على ثلاثة انواع من العلوم * علم
 الانساب والتواريخ والاديان ويعدونه نوعا شريفا خصوصا معرفة اجداد
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم والاطلاع على ذلك النور الوارد من ابراهيم
 الى اسمعيل وتواصله في ذريته الى ان ظهر بعض الظهور في اسارير عبد المطلب
 وببركة ذلك النور رآهم النذر في ذبح ولده وببركته كان يامر ولده بترك الظلم
 والبغى ويحثهم على مكارم الاخلاق وينهاهم عن دنيا الامور وببركته قال
 لا برهة ان لهذا البيت ربا يحفظه ومنه قال وقد صعد ابا قبيس *

لا هم ان المرء يمنع * رحله فامنع رحالك

لا يغلبن صليهم * ومحالم ابداء محالك

وببركة ذلك النور كان يقول في وصاياه انه ان يخرج من الدنيا ظلم حتى ينتقم
 منه وتصيبه عقوبة الى ان هلك رجل ظلم لم تصبه عقوبة فليل لعبد المطلب في
 ذلك ففكر وقال والله ان وراء هذه الدار دار ايجزى فيها الحسن باحسنه

ويعاقب فيها المسمى باسائه ومما يدل على اثباته المعاد والمبدأ أنه كان يصرف
 بالقداح على عبد الله ابنه ويقول يا رب انت الملك المحمود وانت ربي الملك
 المعبود من عندك الطارق والتالد * ومما يدل على معرفته بحال الرسالة وشرف
 النبوة ان اهل مكة لما اصابهم ذلك الجذب امروا باطالبا ان يحضر بالنبي
 صلى الله عليه واله وسلم وهو صغير فاستسقى به وانشد في ذلك ابو طالب بقوله *
 وابيض يستسقى الغمام بوجهه * ثمال اليتامى عصمة للارامل
 * والنوع الثاني * علم الروباه والثالث * علم الانوار وهو علم الكهانة والقيافة ومن
 العرب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتنظر النبوة وكانت لهم سنن وشرائع
 فمن كان يعتقد الدين الحنيفي زيد بن عمرو بن نفيل وقس بن ساعدة
 الايادي وعامر بن الظرب العدواني ومن كان قد حرم الخمر في الجاهلية
 قيس بن عاصم التميمي وصفوان بن امية الكناني وعقيب بن معد يكرب
 الكندي ومن كان يؤمن بالخالق وبخلق آدم عليه السلام طاحلة بن ثعلب
 بن وبرة بن قضاة ومنهم زهير بن ابي سلمى وكان يمر بالعضاء وقد اورقت
 بعد ييس ويقول لولا ان تسبني العرب لآمنت ان الذي احباك بعد ييس
 سيجي العظام وهي رميم ثم آمن بالبعث بعد ذلك وقال في قصيدته المشهورة
 يؤخر فيوضع في كتاب فيدخر * ليوم الحساب او ليحل بسقم
 وكان بعض العرب اذا حضره الموت يقول لولده ادفنوا معي راحتي حتى احشر
 عليا فان لم تفعلوا حشرت على رجلى وكانوا في الجاهلية يرمون اشياء نزل
 القران بتحريمها كسكاح الامهات والبنات والاخوات والخاللات والعمات
 وكانوا يطوفون ويسعون ويلبون ويفعلون المناسك كلها ويهدون الهدايا ويرمون

الجار ويحرمون الاشهر الحرم ويتسلون ويتسلون امواتهم ويكفونهم وكانوا
يداومون على طهارات الفطرة العشرة التي ابلى بها ابراهيم عليه السلام ويوفون
بالعقود ويكرمون الضيف ويقطعون يد السارق وكان دين ابراهيم قائما
والتوحيد شائعا في صدر العرب واول من غيره ووضع عبادة الاصنام
عمر وبن لحي وهذا كله كلام الشهرستاني قال ابن الجوزي في (التلخيص) تسمية
من رفض عبادة الاصنام في الجاهلية ابو بكر الصديق * زيد بن عمرو بن
نقيل * عبد الله بن جحش * عثمان بن الحويرث * ورقة بن عمرو
ابن نوفل * رباب بن البراء * ابوبكر اسعد الحميري * قس بن ساعدة
الايادي * ابو قيس بن صرمة *

فصل

ثم رأيت الامام فخر الدين الرازي احتج بما احتججت من ان آباء النبي صلى الله
عليه وآله وسلم كلهم كانوا على التوحيد فقال في كتابه (اسرار التنزيل)
فانصه قيل ان آزر لم يكن والد ابراهيم بل كان عمه واحتجوا عليه بوجوه
* منها * ان آباء الانبياء ما كانوا اكفار او يدل عليه بوجوه * منها * قوله
تعالى الذي يرا لك حين تقوم وتقلبك في الساجدين * فقيل معناه انه كان
ينتقل نوره من ساجد الى ساجد وبهذا التقدير فالاية دالة على ان جميع
آباء محمد صلى الله عليه وآله وسلم كانوا مسلمين وحينئذ يجب القطع بان
والد ابراهيم ما كان من الكافرين اقضى ما في الباب ان يحمل قوله تعالى
وتقلبك في الساجدين * على وجوده بالكل فلا منافاة بينهما ووجب حمل الاية
على الكل ومتى صح ذلك ثبت ان والد ابراهيم ما كان من عبدة الاوثان

ومما يدل على ان آباء محمد صلى الله عليه وآله وسلم ما كانوا مشركين * قوله
عليه السلام لم ازل انقل من اصحاب الطاهر بن الى ارحام الطاهرات *
وقال الله تعالى انما المشركون نجس * فوجب ان لا يكون احد من اجداده
مشركا هذا كلام الامام بحروفه والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب *

تم طبع هذه الرسالة المباركة في ثامن شهر رجب

من شهور سنة (١٣١٧) الهجرية و آخر دعوانا

ان الحمد لله رب العالمين وصلى الله

على سيدنا محمد وآله وصحبه

اجمعين برحمته وهو ارحم

الراحمين





س ۲۲ تم

DUE DATE

۲۹۷۵۲۵

۲۲ ۱۸

۲۰۰۱

